

The cover features a mosaic background with a central blue panel. The mosaic consists of small tiles in shades of yellow, green, blue, and red, forming abstract patterns. A white geometric design, including a large circle and a smaller circle within it, is overlaid on the bottom half of the cover. The text is centered on the blue panel.

# ДОГМАТИЧЕСКОЕ БОГОСЛОВИЕ

руководство  
для подготовки  
к экзаменам

учебное пособие

Религиозная организация —  
духовная образовательная организация высшего образования  
«Екатеринбургская духовная семинария  
Екатеринбургской Епархии Русской Православной Церкви»

# **Догматическое богословие**

**Руководство  
для подготовки к экзаменам**

Составитель Д.Ф. Аникин

Учебное пособие

Екатеринбург  
2019

УДК 27-284  
ББК 86.372  
Д 59

Учебное пособие одобрено и рекомендовано  
Библейско-богословской кафедрой Екатеринбургской духовной семинарии  
в качестве учебного пособия по Догматическому богословию  
(протокол заседания кафедры №02-ББК-18/19 от 19.10.2018)

*Рецензенты:*

кандидат богословия протоиерей Сергей Алексеев,  
магистр химии диакон Антоний Щепеткин;

Д 59 **Догматическое богословие:** руководство для подготовки к экзаменам /  
сост. Д. Ф. Аникин. — Екатеринбург: Екатеринбургская духовная семинария,  
2019. — 386 с.

ISBN 978-5-6041842-2-6

Пособие предназначено для подготовки к текущим экзаменам по догматическому богословию. Составленное на основе классических и наиболее употребительных учебных пособий по догматическому богословию, Руководство включает вопросы к экзаменам и ответы на них и имеет целью предельно упростить и облегчить подготовку учащихся к экзаменам.

Издание, в первую очередь, ориентировано на студентов Екатеринбургской духовной семинарии очного и заочного отделений.

УДК 27-284  
ББК 86.372

ISBN 978-5-6041842-2-6



9 785604 184226

© Екатеринбургская духовная семинария, 2019  
© Д. Ф. Аникин, 2019

# СОДЕРЖАНИЕ

<b>Предисловие составителя . . . . .</b>	<b>12</b>
--	-----------

## **Раздел 1 (1-й семестр). Введение в догматическое богословие**

1. Христианское понятие о богословии (что называли богословием в Древней Церкви, современное определение) . . . . .	14
2. Условия богословствования (благодать, очищение, созерцание, безмолвие). . . . .	16
3. Задачи и цель богословия. . . . .	18
4. Понятие о догматах . . . . .	18
5. Существенные признаки (свойства) догматов . . . . .	20
6. Богословские мнения . . . . .	23
7. Догматы и нравственность . . . . .	26
8. Предмет, метод, задачи и назначение догматического богословия. . . . .	28
9. «Теория догматического развития». Православный взгляд на развитие догматической науки . . . . .	30
10. Новозаветное Откровение как источник догматов . . . . .	32
11. Апологеты как первые богословы. . . . .	33
12. Первые опыты систематизации богословия в Древней Церкви . . . . .	34
13. Древние катехизические памятники . . . . .	34
14. Русские догматические системы. . . . .	35
15. «Орос»: понятие и примеры . . . . .	38
16. «Символические тексты» Православия . . . . .	40

## **Раздел 2 (1-й семестр). О границах богопознания**

17. Естественное богопознание . . . . .	45
18. Сверхъестественное богопознание . . . . .	47
19. Споры о характере и границах богопознания в IV веке (евномианская доктрина) . . . . .	48
20. Учение о богопознании великих Каппадокийцев и святителя Иоанна Златоуста . . . . .	50

21. Споры о характере и границах богопознания в XIV веке (доктрина Варлаама Калабрийского) . . . . . 53
22. Учение святителя Григория Паламы о сущности и энергиях Божества. . . . . 55
23. Апофатическое и катафатическое богословие . . . . . 58

### **Раздел 3 (1-й семестр). О Священном Предании**

24. Понятие о Божественном Откровении. . . . . 62
25. Священное Предание как форма сохранения и распространения Божественного Откровения . . . . . 63
26. «Формальное» Предание . . . . . 65
27. Соотношение Священного Писания и Священного Предания . . . . . 66
28. Понимание Священного Предания в современном православном богословии . . . . . 68

### **Раздел 4 (2-й семестр). Учение о Боге, едином в существе**

29. Понятие о существе Божиим . . . . . 71
30. Свойства существа Божия вообще . . . . . 71
31. Свойства ума Божия . . . . . 75
32. Свойства воли Божией . . . . . 76

### **Раздел 5 (2-й семестр). Учение о Боге, троичном в Лицах**

33. Свидетельства Священного Писания Ветхого Завета о троичности Лиц без указания Их различия. . . . . 81
34. Свидетельства Священного Писания Ветхого Завета о троичности Лиц с указанием Их различия . . . . . 82
35. Свидетельства Священного Писания Нового Завета о различии Божественных Лиц . . . . . 83
36. Единосущие Лиц Пресвятой Троицы. . . . . 84
37. Верование Древней Церкви в троичность Божества. . . . . 85
38. Троичный догмат, термин «Троица», специфика христианского монотеизма . . . . . 87
39. Доникийский период в истории троичного богословия: монархианство . . . . . 88

40.	Ошибка монархианства — сущностный субординационизм. . . . .	91
41.	Тринитарные споры IV столетия: Ориген, Лукиан Самосатский, арианство . . . . .	91
42.	Великие каппадокийцы и троичная терминология . . . . .	93
43.	Сущность учения о единосущии Лиц Пресвятой Троицы . . . . .	96
44.	Различия восточной и западной триадологии . . . . .	96
45.	Римско-католический догмат «Филиокве»: его смысл и критика в православном богословии. . . . .	97
46.	Святоотеческое учение о монархии Бога Отца . . . . .	99
47.	Свидетельства Откровения о Божественном достоинстве Бога Отца. . . . .	101
48.	Свидетельства Откровения о Божественном достоинстве Сына и Его равенстве с Отцом. . . . .	102
49.	Свидетельства Откровения о Божественном достоинстве Святого Духа и Его равенстве с Отцом и Сыном. . . . .	104
50.	Ипостасные свойства. Общее определение . . . . .	106
51.	Личное свойство Бога Отца . . . . .	108
52.	Личное свойство Бога Сына . . . . .	109
53.	Личное свойство Бога Духа Святого . . . . .	110

## **Раздел 6 (3-й семестр). Учение о Боге как Творце и Промыслителе**

54.	Нехристианские концепции происхождения мира . . . . .	111
55.	Творение и время. . . . .	113
56.	Сущность христианского учения о происхождении мира . . . . .	114
57.	Участие всех Лиц Пресвятой Троицы в деле творения мира. . . . .	116
58.	Порядок творения . . . . .	118
59.	Причина и цель творения мира . . . . .	119
60.	Понятие об ангелах. . . . .	121
61.	Время сотворения ангелов . . . . .	122
62.	Свойства ангельской природы. . . . .	123
63.	Число ангелов и их иерархические степени . . . . .	126
64.	Творение мира видимого . . . . .	129
65.	Сотворение человека . . . . .	134

---

66.	Состав человеческой природы (дихотомия, трихотомия) .	136
67.	Богословское мнение о предсуществовании человеческих душ . . . . .	138
68.	Богословское мнение о творении человеческих душ . . . .	138
69.	Богословское мнение о рождении человеческих душ . . . .	139
70.	Свойства человеческой души . . . . .	140
71.	Образ и подобие Божие в человеке . . . . .	141
72.	Назначение человека по отношению к Богу, к самому себе и к безличному творению. . . . .	143
73.	Совершенство человеческой природы до грехопадения . .	145
74.	Важность учения о происхождении человеческого рода от Адама и Евы . . . . .	146
75.	Попечение Божие о человеке до грехопадения . . . . .	146
76.	Значение древа познания . . . . .	149
77.	Понятие о Промысле Божиим . . . . .	150
78.	Действия Промысла Божия. . . . .	151
79.	Виды Промысла Божия . . . . .	152
80.	Предметы Божественного Промысла. . . . .	152
81.	Участие Лиц Пресвятой Троицы в деле Промысла. . . . .	155
82.	Промысл Божий об ангелах . . . . .	156
83.	Служение ангелов Богу . . . . .	157
84.	Служение ангелов людям . . . . .	158
85.	Происхождение зла . . . . .	159
86.	Различные наименования злых духов и достоверность их бытия . . . . .	160
87.	Понятие о диаволе . . . . .	161
88.	Место пребывания злых духов . . . . .	162
89.	Природа злых духов . . . . .	163
90.	Промысл Божий в отношении злых духов. . . . .	164
91.	Образ и причины падения человека . . . . .	165
92.	Психологическая достоверность библейского повествования о грехопадении . . . . .	166
93.	Следствия падения прародителей. . . . .	167
94.	Понятие о первородном грехе . . . . .	172
95.	Следствия прародительского греха в нас . . . . .	173
96.	Действительность первородного греха и его всеобщность. .	174

97. Способ распространения первородного греха . . . . . 175  
 98. Православное понимание первородного греха . . . . . 176  
 99. Отличие первородного греха от грехов личных . . . . . 178

## **Раздел 7 (4-й семестр). Учение о Боге Спасителе**

100. Понятие о спасении . . . . . 180  
 101. Невозможность спасения собственными силами человека 180  
 102. Способы промысления Божия о падшем человеке . . . . . 181  
 103. Средство, избранное Богом для спасения человека . . . . . 181  
 104. Вечное предопределение спасения (Предвечный Совет) . . 182  
 105. Свидетельства Священного Писания об участии Лиц Пресвятой Троицы в спасении человека . . . . . 183  
 106. Участие всех Лиц Пресвятой Троицы в деле спасения и почему воплотился именно Сын . . . . . 184  
 107. О двух естествах в Господе Иисусе Христе . . . . . 185  
 108. Отличие Господа Иисуса Христа от нас по человечеству . . 188  
 109. Состояние воспринятой человеческой природы Господа Иисуса Христа . . . . . 190  
 110. О единстве Ипостаси в Господе Иисусе Христе. . . . . 193  
 111. Образ ипостасного соединения во Христе двух естеств . . 194  
 112. Следствия ипостасного соединения двух природ в Иисусе Христе . . . . . 197  
 113. О Лице Пресвятой Девы Марии — Богородицы . . . . . 202  
 114. Значение имени «Иисус Христос». . . . . 205  
 115. Тройственное служение Господа Иисуса Христа . . . . . 206  
 116. Пророческое служение Господа Иисуса Христа . . . . . 207  
 117. Закон веры. . . . . 208  
 118. Закон деятельности . . . . . 210  
 119. Пророчества Иисуса Христа . . . . . 212  
 120. Завершенность Нового Завета . . . . . 213  
 121. Первосвященническое служение Господа Иисуса Христа . 214  
 122. Божественный кеносис . . . . . 216  
 123. Понятие «Искупление», учение об Искуплении в Священном Писании . . . . . 218  
 124. Смерть Иисуса Христа как искупительная за нас Жертва . 220



125.	Необходимость, цель и значение Искупления . . . . .	221
126.	Кому приносится Жертва Христова? . . . . .	222
127.	Универсальность Жертвы Христовой . . . . .	225
128.	Плоды Искупительного подвига Господа Иисуса Христа . . . . .	226
129.	Юридическая теория Искупления. . . . .	229
130.	Нравственная теория Искупления . . . . .	233
131.	Трактовка Искупления в современном православном богословии. . . . .	235
132.	Царское служение Господа Иисуса Христа . . . . .	237
133.	Дух Святой как Сила освящающая и усваивающая плоды Искупительного подвига Христа Спасителя . . . . .	243

## **Раздел 8 (5-й семестр). Учение о Боге Освятителе**

134.	Дух Святой как Сила освящающая и усваивающая плоды Искупительного подвига Христа Спасителя . . . . .	244
135.	Участие всех Лиц Пресвятой Троицы в деле освящения . . . . .	244
136.	Понятие о благодати . . . . .	245
137.	Всеобщая (предваряющая) благодать. . . . .	248
138.	Оправдывающая благодать. . . . .	250
139.	Благодать, сохраняющая и возрождающая духовную жизнь . . . . .	252
140.	Особые дарования благодати . . . . .	252
141.	Соотношение благодати и свободы человека . . . . .	253
142.	Соотношение веры и добрых дел . . . . .	256
143.	Понятие о Церкви Христовой как орудии нашего спасения . . . . .	260
144.	Богоучережденность Церкви. . . . .	262
145.	Цель существования Церкви и средства, данные Ей для осуществления этой цели . . . . .	264
146.	Необходимость принадлежать к Церкви для спасения . . . . .	265
147.	Члены Церкви. . . . .	268
148.	Состав Церкви: паства и богоучережденная иерархия . . . . .	269
149.	Понятие о пастырстве. . . . .	271
150.	Степени церковной иерархии. Взаимные отношения степеней церковной иерархии . . . . .	272

---

151.	Господь Иисус Христос — Глава Церкви . . . . .	277
152.	Понятие о существенных свойствах Церкви . . . . .	278
153.	Единство Церкви . . . . .	278
154.	Святость Церкви . . . . .	279
155.	Соборность (кафоличность) Церкви . . . . .	282
156.	Апостольство Церкви . . . . .	285
157.	Понятие о таинствах. . . . .	286
158.	Учение о седмичном числе таинств . . . . .	287
159.	Отличие таинств от прочих священнодействий . . . . .	289
160.	Видимая и невидимая стороны таинств . . . . .	290
161.	Таинство Крещения: Божественное установление, види- мая и невидимая его стороны . . . . .	292
162.	Действенность таинства Крещения. . . . .	294
163.	Крещение младенцев . . . . .	296
164.	Единственность и неповторяемость Крещения . . . . .	297
165.	Значение таинства Миропомазания . . . . .	297
166.	Определение и Божественное установление таинства Миропомазания . . . . .	298
167.	Вещество таинства Миропомазания . . . . .	300
168.	Видимая сторона таинства Миропомазания . . . . .	302
169.	Невидимая сторона таинства Миропомазания. . . . .	303
170.	Таинство Священства: определение и Божественное установление . . . . .	304
171.	Видимая сторона таинства Священства . . . . .	306
172.	Неповторяемость таинства Священства. . . . .	308
173.	Проблема «неизгладимости» благодати Священства . . . .	311
174.	Таинство Евхаристии: определение и Божественное уста- новление . . . . .	312
175.	Видимая сторона таинства Евхаристии . . . . .	313
176.	Невидимая сторона таинства Евхаристии. . . . .	315
177.	Значение термина «пресуществление» . . . . .	316
178.	Действительность, образ и следствия присутствия Хри- ста в Евхаристии . . . . .	318
179.	Отношение Евхаристии к жертве Крестной. . . . .	318
180.	Таинство Покаяния: определение, Божественное уста- новление . . . . .	319

181.	Видимая сторона таинства Покаяния . . . . .	320
182.	Устная исповедь как необходимое условие совершения таинства Покаяния. . . . .	321
183.	«Разрешительная молитва» — совершительная формула таинства Покаяния. . . . .	323
184.	Невидимая сторона таинства Покаяния . . . . .	323
185.	Понятие о епитимиях . . . . .	324
186.	Понятие о таинстве Брака . . . . .	325
187.	Божественное установление таинства Брака . . . . .	326
188.	Видимая сторона таинства Брака . . . . .	327
189.	Необходимость таинства Брака . . . . .	327
190.	Необходимость таинства Елеосвящения. . . . .	328
191.	Определение таинства Елеосвящения . . . . .	329
192.	Видимая сторона таинства Елеосвящения. . . . .	329
193.	Невидимая сторона таинства Елеосвящения . . . . .	331
194.	Совершение таинства Елеосвящения над здоровыми людьми . . . . .	332

## **Раздел 9 (6-й семестр). Учение о Боге как Судии и Мздовоздателя**

195.	Понятие о Боге как Судии и Мздовоздателя . . . . .	333
196.	Частный суд души после телесной смерти. . . . .	333
197.	Церковное предание о «мытарствах». . . . .	334
198.	Состояние душ грешников после частного суда . . . . .	336
199.	Состояние душ праведников после частного суда . . . . .	338
200.	Загробная участь младенцев . . . . .	340
201.	Прославление праведников в Церкви воинствующей. . . . .	341
202.	Почитание святых . . . . .	342
203.	Почитание мощей . . . . .	343
204.	Почитание икон . . . . .	345
205.	Молитвы за усопших . . . . .	347
206.	Римско-католическое учение о чистилище . . . . .	350
207.	Неизвестность времени Второго славного пришествия Господа Иисуса Христа . . . . .	351
208.	Признаки Второго славного пришествия Господа Иисуса Христа . . . . .	352

---

209.	Личность антихриста и его боготорческая деятельность. . .	353
210.	Второе славное пришествие Господа Иисуса Христа . . . .	357
211.	Воскресение мертвых и изменение живых . . . . .	359
212.	Образ и свойства всеобщего суда . . . . .	360
213.	Вечность Царства Христова . . . . .	362
214.	Суть хилиазма. . . . .	363
215.	Кончина мира . . . . .	366
216.	Начало Царства Славы . . . . .	366
217.	Степени блаженства праведников, вечность блаженства . .	366
218.	Степени адских мучений для грешников, вечность муче- ний . . . . .	367
219.	Ложность апокатастасиса. . . . .	367
<b>Литература . . . . .</b>		<b>370</b>
Использованная литература . . . . .		370
Литература для самостоятельной работы . . . . .		371
<b>Указатель. . . . .</b>		<b>378</b>

## ПРЕДИСЛОВИЕ СОСТАВИТЕЛЯ

Данное руководство составлено на основе имеющихся учебных пособий по богословским дисциплинам, изучаемым в духовной семинарии. К сожалению, в настоящее время нет вполне удовлетворительного учебника, содержание которого полностью исчерпывало бы семинарский курс догматического богословия. Каждое пособие в отдельности имеет как свои достоинства, так и существенные недостатки, относящиеся и к содержанию подаваемого материала, и к форме его подачи, и к стилю изложения. Отсутствие современного и полного учебного пособия по догматическому богословию значительно усложняет подготовку к экзаменам: учащийся вынужден использовать несколько книг, выбирая по крупицам нужные ему сведения. Поэтому составитель руководства поставил перед собой задачу собрать, творчески переработать и систематизировать материал разных учебников, приведя его в соответствие с экзаменационными вопросами Рабочей программы дисциплины. Составленное таким образом руководство имеет целью предельно упростить и облегчить подготовку студентов к текущим экзаменам. Объем информации предлагаемых руководством ответов достаточен для получения оценки «отлично».

Догматическое богословие является основным вероучительным предметом семинарского курса, лежащим в основе всех прочих богословских дисциплин. Столь большое значение догматического богословия предполагает тщательное заучивание и адекватное понимание основных богословских терминов, формулировок догматов, а также цитат из Священного Писания, которые подтверждают те или иные догматические положения. Знание догматов не должно быть приблизительным, на уровне изложения «своими словами», т. к. любая неточность, неизбежная при такой приблизительности, может повлечь за собой искажение догмата вплоть до еретического перетолкования. Поэтому при подготовке к экзамену учащийся должен проявить максимум терпения и старательности, не останавливаясь перед необходимостью заучивания наизусть.

Использование руководства не исключает возможности самостоятельного изучения предмета (что особенно актуально для

учащихся заочного отделения), самостоятельной работы с литературой. Учащийся может дополнить руководство собственным конспектом. Следует помнить, что образование — это прежде всего самообразование. Никакой учебник, как бы ни был он хорош, никогда не станет эффективным средством обучения, если учащийся будет легкомыслен и непоследователен в своем самообразовании. Настойчивость, упорство, дисциплина мыслей и действий — вот ключи к успешному усвоению любого знания.

## РАЗДЕЛ 1 (1-Й СЕМЕСТР).

### ВВЕДЕНИЕ В ДОГМАТИЧЕСКОЕ БОГОСЛОВИЕ

#### 1. Христианское понятие о богословии (что называли богословием в Древней Церкви, современное определение)

Термин *богословие* является буквальным переводом греческого *θεολογία*, образованного от *Θεός* — «Бог» и *λόγος* — «слово». Этот термин был усвоен христианами из древнегреческой культурной традиции. Так первоначально обозначалось мифотворчество, т. е. составление сказаний о богах и гимнов в их честь. «Теологами» — *θεολόγοι* — называли тех, которые говорили и писали о богах, например, древних поэтов Гомера, Гесиода, Орфея. Их следует отличать от «тебологов» — *θεόλογοι* — это те, кто вдохновлены богами. Со времени Аристотеля слово «богословие» стали прилагать и к философскому учению о Божестве, а богословами называть философов, излагавших это учение<sup>1</sup>. В Римской империи глагол «богословствовать» означал «обожествлять императора, признавать его богом». В Священном Писании термина «богословие» нет. Впервые он появляется у апологета 2-ой пол. II в. Афинагора Афинского. Этим термином он обозначил учение о Святой Троице. Окончательно закрепилось это слово в христианском словаре несколько позднее, в основном благодаря Александрийской богословской школе, таким ее представителям, как Климент Александрийский и, в особенности, Ориген. Они еще иногда называли богословами греческих поэтов. Однако у них уже появляется предчувствие, что подлинное богословие принадлежит христианству, что если у римлян оно есть культ императора, признание его богом, то у христиан оно должно означать провозглашение Богом Христа.

В целом у древних учителей Церкви «богословие» этимологически значило: слово о Боге; слово от Бога или Божье слово; слово к Богу или для Бога (исповедание Божества Бога Отца, Бога Сына, Бога Духа Святого). Богословием могли называть Священное Писание, ибо оно есть слово о Боге и от Бога: Ветхий Завет — богословием ветхим,

---

<sup>1</sup> У самого Аристотеля богословие — это раздел его философии, «первая философия», в которой излагалось «учение о божественном» (Метафизика, кн. XI, гл. 7).

Новый Завет — богословием новым. Соответственно, пророков и апостолов называли богословами. В предметном же смысле слово *θεολογία* на языке древних учителей Церкви означало: 1) учение о Боге и обо всем, относящемся к богочитанию, 2) учение собственно о Боге, Его сущности и свойствах, 3) учение о Святой Троице — в этом смысле назван Богословом свт. Григорий Назианзин, 4) учение о Божестве Иисуса Христа. В последнем смысле именем Богослова назван апостол и евангелист Иоанн, который сам четко выразил цель написания им Евангелия: «Сие же написано, дабы мы уверовали, что Иисус есть Христос Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его» (Ин 20. 31). Все остальные части вероучения свв. отцы относили к области *οἰκονομία* — «икономии», в переводе «искусство управления домом», в славянском переводе «домостроительство». Это деятельность Бога в творении, промысле и спасении мира.

С XII столетия богословием стали называть систематическое учебное изложение всех христианских истин о Боге и богочитании. Первым в этом значении употребил термин *богословие* в XII в. западный схоластический богослов Петр (Пьер) Абеляр. В своем труде «*Sic et non*» (лат. — «Да и нет») он впервые разработал рациональный метод работы со священными текстами путем поиска в них противоречий и разрешения их логическими приемами — метод, который принято называть «схоластической диалектикой».

С течением времени богословие разделилось на отдельные дисциплины, в совокупности представляющие собой систему наук о Боге и взаимоотношении Бога и человечества. Понятия «наука, научность» в приложении к богословию имеют свою особенность: 1) в основе богословского метода изучения лежит религиозная вера и убеждение в истинности исследуемых явлений; 2) богословие не допускает, чтобы исследуемые им явления истолковывались как естественные (природные), подвластные причинно-следственному закону необходимости (детерминизму).

В современном богословии прослеживается характерная для современной науки тенденция к специализации. Важнейшими разделами церковной богословской науки являются:

– изучение и интерпретация Священного Писания (библейстика, герменевтика);



- изучение, интерпретация, апология и систематическое изложение церковного веро- и нравоучения (апологетика, догматическое богословие, нравственное богословие, основное богословие, патрология);
- исследование истории Церкви и различных аспектов ее жизни;
- исследование внутренних аспектов церковной жизни: богослужения, устройства, дисциплины (литургика, каноническое право, аскетизм, пастырское богословие).

Для всех этих дисциплин характерно тесное взаимодействие между собой и с различными гуманитарными дисциплинами, применение современных научных методов при одновременной преданности важнейшим положениям церковного вероучения.

## **2. Условия богословствования (благодать, очищение, созерцание, безмолвие)**

Хотя разум в деле богопознания и имеет существенное значение, правильно развиваться он может только в пределах веры. Для свв. отцов было характерно ощущение того, что источник богословия находится не в человеческом уме, не в человеческом сознании, а в Боге. Так, Ориген говорил, что богословие есть «дыхание», «излияние» и «сияние окрест» Бога. Другой представитель Александрийской школы, Дидим Слепец, называет богословие «силой», «славой» и «энергией» Божества. Подлинное богословие стало возможно только благодаря Боговоплощению, Пришествию на землю Сына Божия, Который открыл нам истинное ведение о Боге. Поэтому свв. отцы называют Господа Иисуса Христа богословом, например, свт. Григорий Палама говорил, что Бог не только нас ради воплотился, но и стал богословом. Настоящим богословом можно стать только в силу полученной от Бога харизмы (греч. χάρισμα — «дар», дарование от Бога).

Для свв. отцов характерно отношение к богословию как к тайне, греч. μυστήριον [μυστήριον] — «тайна» или «таинство» (возможен двоякий перевод). Богословие есть нечто такое, что действительно открывается нашему пониманию, хотя и не может никогда быть открыто нам полностью без остатка по той причине, что это нечто простирающееся в Божественную бесконечность. Богословие есть тайна, потому что «оно превосходит наше разумение», наши попыт-

ки выразить человеческим языком то, что далеко выходит за пределы человеческого понимания. Если мы забываем об этой ограниченности нашего понимания и пытаемся подменить неизреченное Божественное Слово человеческой логикой, тогда наше слово перестает быть теологией, и, как говорили свв. отцы, понижается до уровня «технологии», т. е., буквально, «работы ремесленника». Богословие вынуждено пользоваться антиномиями, парадоксами именно потому, что оно простирает свой язык за свойственные ему пределы.

С одной стороны, богословие есть дар, но с другой — оно требует от человека соработничества, синергии человеческой и Божественной воли. Если источник богословия всегда находится в Боге, то в чем должно выражаться человеческое соработничество? Прежде всего, в обращенности, открытости человеческого сердца к Божественной любви, в преображении всей жизни человека через вселение Святого Духа. Поэтому, по единодушному мнению свв. отцов, подлинные богословы — это, несомненно, святые. В отличие от других наук богословие всегда требует личного отношения к Богу. Оно охватывает человека во всей его полноте и не просто охватывает и увлекает, но еще и требует от человека внутреннего преображения. Каждый богослов призван вступить на путь самоочищения, путь катарсиса (греч. κάθαρσις — «очищение»), что подразумевает личную аскезу (покаяние, самоотречение, молитву). Свв. отцы говорят, что не может быть подлинного богословия без внутреннего безмолвия и сердечной тишины (греч. ἡσυχία [исихия] — «покой, молчание, отрешенность»). Т. о., богословие и духовная жизнь тесно связаны.

Но может ли богословствовать тот, кто не имеет мистического опыта? Свт. Григорий Палама всех желающих быть богословами разделяет на три категории. Первая — это святые, т. е. те, кто достиг полноты личного опыта богообщения, это богословы в подлинном смысле слова. Ко второй относятся те, кто не имеют такой полноты, но доверяют опыту святых. Такие люди также могут быть хорошими богословами, так сказать, богословами второго уровня. Наконец, к третьей свт. Григорий относит тех, кто и опыта не имеют, и опыту святых не доверяют. Они являются плохими богословами или не богословами вообще.

### 3.      **Задачи и цель богословия**

На высотах Божественных Откровений человек желает лишь одного: безмолвно пребывать в созерцании открывшейся ему Божественной реальности. Тогда не время для суждения о духовных предметах. Поэтому блж. Диадокх Фотикийский пишет, что богословствовать можно лишь тогда, когда наблюдается некая средняя мера «в возбуждении духовном», когда разум человека еще способен находить соответствующие слова, в то время как «вожделенное сияние духовное питает веру говорящего». Из слов блж. Диадокха следует, что богословие занимает некое среднее место между созерцанием Божественного и рассуждением о нем. Богословие причастно и созерцанию, достигаемому на вершинах молитвенного подвига, поэтому Евагрий Понтийский говорит: «Богослов — тот, кто имеет чистую молитву», и в то же время богословие прибегает к рассуждению о вещах духовных. Богословие использует теоретическое рассуждение, но не ограничивается им, ибо истинная цель богословия состоит не в приобретении суммы знаний о Боге, а в том, чтобы привести нас к живому с Ним общению, привести нас к той полноте ведения, где всякая мысль и слово становятся излишни. Об этом состоянии Христос говорил ученикам в прощальной беседе с ними: «Я снова увижу вас, и возрадуется ваше сердце, и радости вашей никто не отнимет у вас. И в тот день вы Меня не спросите ни о чем» (Ин 16. 22–23).

### 4.      **Понятие о догматах**

Догмат — это богооткровенная вероучительная истина, содержащая учение о Боге и Его домостроительстве, которую Церковь определяет, исповедует и преподает как неизменное, непрерываемое и обязательное для всех верующих положение православной веры.

Слово «догмат» греческого происхождения, оно образовано от глагола прошедшего времени δέδουμαι [дэдогмэ] — «решено, положено, определено», который в свою очередь образован от глагола δοκέϊν [докй́н, или докей́н] — «думать, полагать, надеяться». Δόγμα обозначает вполне утвердившуюся в человеческом сознании мысль, ставшую твердым убеждением, иначе — бесспорную истину. В античный период догматами назывались преимущественно положения

(постулаты) философских систем (нечто вроде математических аксиом), а также моральные нормы и правила, имеющие в обществе силу закона. В разных философских школах были разные догматы. Одна из таких философских аксиом — текучесть воды. А, например, Платон в своем известном труде «Государство», называет догматами правила и нормы, которые относятся к человеческим понятиям о справедливости и прекрасном. Сенека этим же термином обозначал основы нравственного закона, которому должен следовать каждый человек. Цицерон утверждает, что догматами называются такие положения философии или мудрости, которые никто не может отвергать, не погрешая против истины, т. к. нельзя отвергать закон истины и правды. Ориген называет Сократа законодателем догм, а Платона и стоиков — догматиками. Догматами могли называться также постановления государственной власти.

Именно в таком значении употреблено слово догмат в Септуагинте: в Кн. Даниила (2. 13; 3. 10; 6. 8) и в Кн. Есфири (3. 9) оно означает царские указы. В Ев. Луки догматом назван указ кесаря Августа Октавиана о всенародной переписи в восточных провинциях Римской империи (Лк 2. 1), а в Кн. Деяний (17. 7) законы, которым обязаны подчиняться все подданные в государстве. Догматами названы постановления Апостольского Собора в Иерусалиме: Деян 16. 4 — «τὰ δόγματα», т. е. множественное число от «τὸ δόγμα» — в русском переводе «определения».

Ап. Павел в своих посланиях слово догмат употребляет в значении христианского учения во всей полноте (Кол 2. 14; Еф 2. 15). Именно такое понимание догматов было характерно для христианской Церкви II, III и начала IV вв. Именно в Павловом смысле слова этот термин употреблялся сщмч. Игнатием Антиохийским, сщмч. Иустином Философом, Климентом Александрийским и Оригеном. Изменение смысла этого термина происходит в IV в., когда некоторые отцы, стремясь систематизировать христианское учение, начинают проводить различия между вероучительными и нравоучительными истинами. В результате термин «догмат» закрепляется за истинами вероучительными. В IV в. мы встречаем это различие у свт. Кирилла Иерусалимского, у свт. Григория Нисского и на рубеже IV–V вв. у свт. Иоанна Златоуста. Все они называли догматом